

DOI: 10.54240/2318-012-001-025

**El papel político de los ulemas durante el período de los dos  
reyes de la taifa de Sevilla: Al-Mu‘taḍid bnu ‘abbād y su hijo  
Al-Mu‘tamid (1042-1091/434-484h.)**

الدور السياسي للعلماء خلال فترة حكم ملكي طائفة إشبيلية:  
المعتضد بن عباد و ابنه المعتمد (1042-1091/434-484هـ)

- ✍ Name and Pronoun: FEKIH Saléha- فقيه صليحة- pp.472- 500  
Grade and affiliation: MAA, doctorante Université d’Oran 2 Mohamed  
Ben Ahmed/Email: fekih.salha@yahoo.com
- ✍ Name and Pronoun: AISSAOUI Souad عيساوي سعاد  
Grade and affiliation: MCA Université d’Oran2 Mohamed Ben  
Ahmed/Email: souadcapri@yahoo.fr

**Reception date: 06/12/2021 Revision date: 05/01/2021 Acceptation date: 26/03/2022**

**Resumen:** Este artículo se ocupa de exponer el papel político de los ulemas durante la época más enrevesada y caótica de la historia de la presencia musulmana en la Península Ibérica durante el siglo XI, V de la hégira, que corresponde con el periodo conocido históricamente : los Reinos de Taifas o los Reyes de Taifas. Este estudio se enfoca en exhibir y aclarar el papel político y activo que desempeñó esta élite piadosa e intelectual, en especial, durante el reinado de los dos reyes de la taifa de Sevilla : Al-Mu‘taḍid ibn ‘Abbād y su hijo Al-Mu‘tamid. Citando unos de los eminentes alfaquíes que conoce la corte sevillana, mencionando, a la vez, su mayor empeño, su valentía y su espíritu crítico independiente, para contener el avance de la cruz en las tierras musulmanas, interpretados en su injerencia en los asuntos del poder de dicha taifa, a pesar de la política de opresión y tiranía, practicada contra ellos, principalmente, por parte del rey Al-Mu‘taḍid. Por lo tanto, aprovechar de la flexibilidad política de Al-Mu‘tamid, abriendo el camino, a la dominación almorávide de al-Ándalus.

**Palabras claves:** Al-Ándalus, Reinos de Taifas, Taifa de Sevilla, Ulemas, Alfaquíes, Intervención, Papel político, Al-Mu‘taḍid, Al-Mu‘tamid, Los Almorávides.

**Abstract:** This article will discuss the most turbulent and chaotic period of the eleventh century AD according to the fifth century AH from the date of the presence of Muslims in the Iberian Peninsula where it sheds light on the role of jurists or scholars and their direct intervention in political affairs, for those kingdoms, which were in decline and their effective role to save Islam in Andalusia. As this latter was torn into feuding small states, which was historically known as the kings of the sects or taifa kingdoms. This article focuses on the Seville sect, which was ruled by the worshipers at the time, and the political as well as, the effective role that played this elite in the period ruled by the king Al-Mu‘taḍid Ibn Ibad and his son Al-Mu‘tamid in order to curb the progress of Christians in Muslim countries and paving the way after that for the rule of the Almoravids in Andalusia citing the political work of some men belonging to this religious and educated elite from the Andalusians who knew the court of this sect, for they were clear examples for the courage and independent critical spirit they took to their kings, despite the policy of oppression, tyranny and persecution practiced against them mainly from the king abbadid Al-Mu‘taḍid.

**Keywords:** Andalusia, Taifa kingdoms, Seville Sect, Scholars, Jurists, Intervention, Political role, Al-Mu‘taḍid, Al-Mu‘tamid, The Almoravids.

**المخلص باللغة العربية:** نحاول في هذا المقال تسليط الضوء علي الفترة الأشد اضطرابا من حيث عدم الاستقرار الذي شهده القرن الحادي عشر للميلاد الموافق للقرن الخامس الهجري منذ تاريخ وجود المسلمين في شبه الجزيرة الإيبيرية؛ حيث أنه يلقي الضوء علي دور الفقهاء أو العلماء، وتدخلاتهم المباشرة في الشؤون السياسية لتلك الممالك الآيلة للاندثار، ودورهم الفعال من أجل إنقاذ الإسلام في بلاد الأندلس، حيث أن هذه الأخيرة كانت ممزقة إلى دويلات صغيرة متناحرة، والتي عرفت تاريخيا بملوك الطوائف أو ممالك الطوائف.

يركز هذا المقال علي مملكة إشبيلية التي كان يحكمها العباديون آنذاك، والدور السياسي الفعال الذي لعبته هذه النخبة في فترة حكم الملك المعتضد بن عباد وابنه المعتمد من أجل كبح تقدم المسيحيين في بلاد المسلمين، وتمهيد الطريق بعدها لحكم المرابطين لبلاد الأندلس، مستشهدين علي ذلك بالعمل السياسي لبعض الرجال المنتمين لهذه النخبة المتدينة والمثقفة من الأندلسيين، والذي عرفه بلاط هذه المملكة، حيث كانوا مثلا واضحا

للشجاعة والروح النقدية المستقلة التي اتخذوها تجاه ملوكهم رغم سياسة القمع والاستبداد الممارسة ضدهم، بخاصة من طرف الملك العبادي المعتضد.  
الكلمات المفتاحية: الأندلس- ممالك الطوائف- طائفة إشبيلية- العلماء- الفقهاء- التدخل- الدور السياسي- المعتضد- المعتمد- المرابطون.

**Introducción:** Después del desmoronamiento del califato marwānī de Córdoba y la desintegración total de al-Ándalus en 1031/423h., la mayoría de los gobernadores que se sucedieron al trono buscaron registrar su poder, mediante el apoyo que los alfaquíes<sup>1</sup> aportaron a través, de sus fetuas, su alto grado religioso y su valor social y científico. Esta nueva y convulsa era de la historia del islam peninsular del siglo XI, V de la hégira, dio lugar a la desaparición de al-Ándalus como Estado único y la aparición de gran número de pequeños reyezuelos autónomos, como lo señala la profesora Viguera Molins: « *desatada la guerra civil desde la primera decena del siglo XI, se fueron desgajando, una tras otras las taifas porciones territoriales sobre las que se iban declarando autónomos* »<sup>2</sup>.

Estos últimos que pasaron a ser conocidos en la historia : reyes de taifas o reinos de taifas<sup>3</sup>. Pequeños Estados sumergidos, muy a menudo, en realizar sus aspiraciones personales y la permanente rivalidad y pleitos que habían marcado su época. Dando así, la mayor oportunidad a sus tradicionales enemigos cristianos del Norte peninsular, a iniciar su ambicioso proyecto de la recristianización de las tierras musulmanas. Estas circunstancias, estimularon a los ulemas de injerirse en los asuntos políticos del Estado, aprovechándose de su gran impacto en la sociedad, para conseguir unir el país bajo la bandera del islam. Asimismo, contener las ambiciones hegemónicas del rey castellano Alfonso VI (1073-

1- Alfaquí o Ulema (en árabe ‘ālim), son términos sinónimos, ya que no se refiere sólo a los especialistas en el saber religioso islámico, sino también se usan para aludir a la clase académica docta de la sociedad musulmana de aquella época. Véase : Ben‘Abūd M‘hamed- Īawānib mina al-Wāqī’ al-andalusī fi al-qam al-jāmis al-hiyrī- Matābi‘ al šwij- Tiṭwān- 1999- pp. 96-97. Fierro Maribel- Ulemas en las ciudades andalusíes : religión, política y prácticas sociales- Málaga- in *Congreso Internacional : Escenarios urbanos de al-Andalus y el Occidente musulmán*- Edición Científica : Virgilio Martínez Enamorado- Málaga- 2010- pp.138-141.

2- Viguera Molins María Jesús- Los Reinos de Taifas y las invasiones magrebíes (Al-Andalus del XI al XIII<sup>o</sup>)- ed. Mapfre- Madrid- 1992- p.13.

3- En árabe mulūk al-ṭawā’if o mamālik al-ṭawā’if.

1109/466-503h.)<sup>1</sup>, rey a la sazón de Castilla y León, y así, la dilatación de la cruz en al-Ándalus.

La elección de este tema tiene como objetivo principal, subrayar que el papel de esta categoría de actores intelectuales en la sociedad andalusí, no se limitaba al desempeño de sus funciones en el ámbito de la educación religiosa de dicha sociedad, mediante la enseñanza del Corán y de la Sunna, el adoctrinamiento religioso del pueblo, además de la interpretación del Corán y la resolución de cuestiones jurídicas, en base a la sharia, sino que cumplían también con un rol político, cuya relevancia se reflejó obviamente en la preservación de la unidad de la nación, durante un arduo e insostenible período, caracterizado por la desunión, la anarquía y las inacabadas y devastadoras pugnas y rivalidades, lo que fue el origen del sometimiento de los príncipes musulmanes a plegarse ante sus adversarios cristianos, pagándoles, obligatoriamente, altos tributos o parias.

Pues, a partir de estas circunstancias, enfocamos nuestra investigación sobre la taifa de Sevilla, puesto que era la más poderosa y próspera de todas las demás taifas, como lo confirma el académico español Juan Martos Quesada : « *La taifa de Sevilla ha sido considerada por los historiadores como una taifa netamente expansiva, hasta el punto de que pudo llegar a haber sido el núcleo alrededor del cual se hubiera podido consolidar un nuevo al-Andalus unido, antes de la posterior integración forzosa almorávide* »<sup>2</sup>, para plantear la siguiente problemática que consiste en resaltar ¿ Qué papel político desempeñaron los ulemas durante la época taifal, exactamente en el seno de la taifa ‘abbādī de Sevilla, durante los períodos de gobierno de sus reyes: Al-Mu‘taḍid y su heredero Al-Mu‘tamid ?

Empezaremos, pues, este trabajo, con un prólogo histórico sobre la taifa ‘abbādī, de Sevilla, ya que es imprescindible presentarla, antes de aproximarse al papel político de sus ulemas, en la época que nos interesa; enfocando, especialmente, nuestro interés, en los períodos más culminantes de la historia de dicha taifa ‘abbādī, es decir, en el periodo

1- Izquiero Benito Ricardo- Alfonso VI y la Toma de Toledo-, Pubs del I.P.I.E.T. Serie VI.Temas Toledanas- Toledo- 1986- pp.19-26.

2- Manchado Carrasco Ana I. § Quesada Juan Martos § Souto Lasala Juan A.- Historia de España Medieval Al-Andalus- Ediciones Istmo- Madrid- 2009- p.217.

de su segundo rey Abū ‘Amrū ‘Abbād bnu Muḥammad Al-Mu‘taḍid (1042-1069/434-462h.) y el de su hijo Al-Mu‘tamid Muḥammad bnu ‘Abbād (1069-1091/462-484h); de modo que nos ocuparemos en ambos reinados, de presentar los ulemas más insignes de esta taifa, y de exponer detalladamente, al mismo tiempo, el papel político, que desempeñaron para salvaguardar el islam en la Península Ibérica.

El período de los reinos de taifas, es sin duda ninguna, un período tan crucial en la historia musulmana de al-Ándalus, puesto que abarca una era enrevesada y discordiosa, caracterizada por las luchas bélicas entre los príncipes musulmanes, cuyas consecuencias eran, en demasiadas ocasiones, abyectas e imperdonables, a causa de las rivalidades ilegítimas que habían acaecido, especialmente, entre las etnias más destacadas de la población: los árabes liderados por los monarcas sevillanos y los beréberes dirigidos por los sultanes ziríes de la taifa de Granada<sup>1</sup>. Los alfaquíes, por su parte, resentidos de la deplorable situación de los musulmanes, debida a la corrupción y la permisividad religiosa de sus reyes y príncipes, se intervenían en persona en los asuntos políticos de los Estados, combinando eso con su grado social, para restringir, dichos desórdenes, y restaurar, de nuevo, la paz y la unión nacional. Por consiguiente, evitar la caída del poder islámico a mano de los infieles, que cada vez con el transcurso del tiempo, eran más fuertes y numerosos. Pero antes de tratar todo eso, hemos estimado que es necesario abordar la cuestión de dicha élite durante la gran fitna<sup>2</sup>, la cual dominó la atmósfera de al-Ándalus, a lo largo de una veintena de años.

**1.Los ulemas en el período de la Fitna:** La fitna, denominada también la guerra civil (1009-1031/400-423h), «*literalmente tentación, sedición, que viene a designar una situación de degradación, tanto político como religioso*»<sup>3</sup>, provocó la descomposición de al-Ándalus, como lo hemos

---

1- Los reyes ziríes que gobernaron la taifa beréber de Granada son: 1. Zāwī bnu Zīrī (1013-1019/404-410h.), 2. Ḥabbūs bnu Māksan (1019-1038/410-430h.), 3. Bādīs bnu Ḥabbūs (1038-1073/430-466h.), 4. ‘Abd Allāh bnu Balqīn (1073-1090/466-483h.).

2- La fitna es una palabra árabe que puede traducirse como división y guerra civil en el seno del islam. Llamamos fitna, la guerra civil que tuvo en el seno del califato de al-Ándalus. Esta última es considerada como un período de hundimiento del califato de Córdoba. Comenzó con la muerte de Al-Manṣūr Ibn Abī ‘Āmir (1002/393h.) y se acabó con la formación de lo que llamamos los Reinos de Taifas (1031/423h.).

3- Manchado Carrasco Ana I. § Quesada Juan Martos § Souto Lasala Juan A., op.cit., p.247.

mencionado con anterioridad, en pequeños Estados independientes. Unas de sus graves consecuencias, fue el bloqueo cultural, que obligó a muchas escuelas a cerrar sus puertas<sup>1</sup>, así también, la decapitación de unos sabios y ulemas, entre ellos citamos Abū L-Walīd ‘Abd Allāh bnu Muḥammad<sup>2</sup>, y la emigración de otros, desde la ilucinante capital del saber, Córdoba, hacia otros reinos como el gran filósofo y erudito Abū Muḥammad ibn Ḥazm<sup>3</sup>. Tras estos desafortunados contextos, los ulemas, focalizaron su interés y su talento en los trabajos literarios. Mas, eso no se negaba, en absoluto, que aparecieron unos que pudieron en transformar, posteriormente, la riquísima cultura de la era califal, preservando así y de modo general, el legado andalusí de la extinción y del olvido<sup>4</sup>.

Con esto, resulta notable que los alfaquíes, en esta fase confusa de la historia de al-Ándalus, donde las diferencias sociales y políticas llegaron a su punto álgido, además de la coexistencia de varios califas<sup>5</sup>, perdieron

---

1- El segundo califa de al-Ándalus Al-Ḥakam II (961-976/350-366h), que era más apasionado por el mundo de las letras que lo de las armas, él mismo construyó veintisiete escuelas gratuitas dedicadas, especialmente, a los pobres y a los huérfanos, en las que había reclutado los mejores profesores de la época entre ellos citamos el gran erudito Abū Bakr Muḥammad bnu ‘Umar bnu ‘Abd Al-‘Azīz Al-Andalusī Al-Qurṭobī conocido en la historia por el nombre de Ibn al-Qūtiyya, muerto en Córdoba en (977/367h.). Al-Ḥumaydī Abū ‘Abd Allāh Muḥammad bnu Naṣr- Yaḍwat Al-Muqtabis fī Dīkr Wullāt Al-Ándalus- al-Dār al-Miṣriya li-Ta’līf wa al-Ṭarḡama- Al-Qāhira- 1966- pp.117-118-577. Ibn Jalkān Šams Al-Dīn Abā Al-‘Abbās- Wafayāt Al-A’yān wa Anbā’ Abnā’ al-Zamān- T.IV. Dār Al-Kitāb al-Lubnānī- Bayrūt- 1981- pp.368-371. Al-Sirḡānī Rāgib- Qiṣat Al-Ándalus mina al-faṭḥ ilā al-suqūṭ- Mu’asasat iqra’ li-naṣr wa al-tawzī’ wa al-tarḡama- Al-Qāhira- 2011- p.229.

2- ‘Abd Allāh bnu Muḥammad bnu Naṣr Al-Azadī, conocido más por Ibn Al-Faraḡī, Murió alrededor de 1009/400h., conocido por su famosa obra de *Tārīḡ ‘Ulamā’ al-Ándalus* (Historia de los Ulemas de al-Ándalus). Ibn Baṣḡwāl Jalaf bnu ‘Abd Al-Malik- Al-Šila- taḥqīq Ibrāhīm Al-Abyārī- Dār al-kitāb al-lubnānī- Bayrūt- 1989.- pp.391-395.

3- Nació en 994/384h/ en Córdoba y murió en 1063/456h./, se considera la primera figura intelectual y literaria de al-Ándalus, conocido por su obra maestra de *Ṭawq al-ḥamāma* (El collar de la paloma). Para más detalles véase : *Ibíd.*, pp.605-606.

4- Además del mencionado Ibn Ḥazm destacamos también : el gran historiador de al-Ándalus Abū Marwān Ibn Hayyān Al-Qurṭubī (987-377h. / 1076-469 h.Córdoba), y los dos alfaquíes : ‘Abd Allāh bnu Yūsuf Al-Raḡūnī y Abū ‘Umar Aḡmad Ibn Muḥammad Ibn Al-Ŷasūr.

5- Cuatro califas aparecieron en el mismo tiempo y se atribuyesen el título honorífico de Emir de los Creyentes : 1.el falso Hišām II Al-Mu’ayyad, 2. Muḥammad bnu Al-Qāsim bnu Ḥammūd en Algeciras, 3.Muḥammad bnu Idrīs II bnu Ḥammūd en Málaga, 4.Idrīs bnu Yaḡyā bnu ‘Alī en Ceuta. Para más detalles véase : Albornoz Claudio Sánchez- La España musulmana según los autores islamitas y cristianos medievales- T. II. Espasa calpe- Madrid- 1973- p.23. Prieto Y

prácticamente su prestigio que gozaban antes en la corte marwānī<sup>1</sup>, o sea como hombres de religión, o como consejeros o visires de los emires y califas, que se sucedieron al trono. Por ello, una degradación tanto política como religiosa se acentuó en el ideal islam, cuya cabeza visible era el califa mismo.

**2- Intervención de los ulemas en los asuntos políticos de la taifa sevillana:** Los alfaquíes, designados como clase de alta jerarquía por su grado religioso y su nivel intelectual, contribuyeron constantemente en el florecimiento cultural que conoció al-Ándalus durante el período taifal, «*La época de los reinos de taifas es un tiempo de efervescencia cultural a lo largo y ancho del territorio de al-Andalus*»<sup>2</sup>. La mayoría de ellos, además de ser hombres de religión, eran grandes sabios, médicos, poetas, historiadores, jueces y docentes, y su tarea no se limitaba, únicamente, en enseñar en las mezquitas y predicando a la gente, haciéndoles aprender el Corán y la tradición, sino llegará hasta los lugares más populares, como los mercados, y muchas veces, sus propias casas. Asimismo, su elevada posición, les permitió mediar para resolver, demasiados problemas sociales y familiares<sup>3</sup>, además, ganar el respeto y el apoyo de los súbditos, que casi lo habían perdido en la era anterior, y alcanzar a ejercer cargos más claves en los reinos y así coadyuvar en la dirección del Estado<sup>4</sup>.

Así, el acercamiento de los señores de taifas a los ulemas era bien planificado, puesto que tenía como objetivo, legitimar su reino y ganar, a la vez, el apoyo de aquella élite social y por lo tanto, el consentimiento de la población. Entonces, fueron designados en los más sensibles y altos puestos de los Estados, tales como : secretarios, consejeros, visires y hasta primeros ministros, lo que les permitió participar en las directrices políticas de la taifa a la que pertenecían.

---

Vives Antonio- Los Reyes de Taifas- Estudio Histórico Numismático de los Musulmanes Españoles en el Siglo V de la Hégira (XI de J.C)- C.E.H- Madrid- 1926- pp.27-28.

1- Especialmente, durante el gobierno del piadoso emir umayya Hišām I (788-796/172-180h), que dio mucha importancia a los alfaquíes, lo que facilitó mucho la introducción y la difusión del maliquismo (escuela jurídica sunita, dio su nombre de su fundador Mālik Ibn Anas), que había sido abrazado por toda la población y sigue hasta ahora *el-Madhab* predominante en el Norte de África.

2- Manchado Carrasco Ana I. § Quesada Juan Martos § Souto Lasala Juan A., op.cit. p.251.

3- Como el divorcio, la herencia, el matrimonio temporal y otros.

4 Para más detalles véase : Ben‘Abūd M‘hamed, op.cit., pp.104-110.

**3. Papel político de los ulemas durante el reinado de Al-Mu‘taḍid (1042-1069/434-462h.):** Abū ‘Amrū ‘Abbād bnu Muḥammad, más conocido por el nombre de Al-Mu‘taḍid, segundo rey de la taifa ‘abbādī de Sevilla<sup>1</sup>. Llegó al trono tras la muerte de su padre, el qāḍī Abū al-Qāsim (1023-1042/414-434h.)<sup>2</sup>, a la edad de veintiséis años. A diferencia de los demás ‘abbādīes que gobernaron la taifa sevillana, era un rey tirano, cruel y de una excesiva ambición expansionista<sup>3</sup>. Incluso era un gran gobernante, un hombre intrépido y no tenía reparos o arrepentimientos en eliminar a quien se lo opusiera concretizar sus planes, cualquier que fuera su grado social, religioso o familiar<sup>4</sup>. No obstante, se preocupó mucho por la cultura, «*Dicen que destacó como poeta y que él mismo se encargaba de organizar a menudo tertulias literarias. Incluso a él se debe la creación de una residencia destinada a poetas*»<sup>5</sup>. No muy religioso, a su advenimiento, persiguió a los ulemas, principalmente, los que han sido sumamente valiosos, durante el gobierno de su padre, entre ellos citamos su compañero Abū ‘Abd Allāh Al-Zubaydī<sup>6</sup>.

**3-1- Abū ‘Abd Allāh Al-Zubaydī:** El alfaquí Abū ‘Abd Allah Al-Zubaydī, presidió igual que el cadí bnu ‘Abbād la ciudad de Sevilla,

1- Los ‘abbādīes pertenecieron a una familia de origen árabe establecida en Sevilla desde la conquista musulmana de la Península Ibérica. Las raíces de esta familia según nos indican, los sabios del-ansāb, forman parte de *Lajm* y el fundador de su dinastía, fue el qāḍī de la ciudad Abū Al-Qāsim Muḥammad ibn Ismā‘īl bnu Qurayṣ bnu ‘Abbād bnu ‘Amrū bnu Aslam bnu ‘Amrū bnu ‘Attāf bnu Na‘īm. Para más detalles véase : Ibn Bassām Aṣantarīnī- *Al-Ḍajīra fī mahāsin ahl al-ḡazāra- taḥqīq Iḥsān ‘Abbās-* T.I. Secc.II. *Dār al-ṭaqāfa- Bayrūt-Lubnān-* 1979- pp.14-15. Ibn Al-Abbār- *Al-Ḥulla Al-Sayarā’- taḥqīq Dr.Ḥasan Mu’nes-* T.II. *Dār al-Ma‘ārif- Al-Qāhira-* 1985- pp.34-35. ‘Anān Muḥammad ‘Abd Allāh- *Dawlat al-islām fī Al-Andalus al-‘aṣr al-ṭānī Duwal al-ṭawā’if munḍu qiyāmiha ḥattā al-fath al-murābiṭī-* Maktabat al-Jāniyī- *Al-Qāhira-* 1997- p. 33.

2- Su nombre completo es: Abū al-Qāsim Muḥammad bnu Ismā‘īl bnu ‘Abbād al-qāḍī.

3- Para más detalles sobre este tenaz hombre, véase : Ibn Bassām, T.I., Secc.II., op.cit., pp.23-33. Ibn Al-Abbār, op.cit., pp.39-41. Ibn ‘Iḍārī *Al-Murrākuṣī- Kitāb Al-Bayān al-Mugrib fī-ajbār Al-Āndalus wa l-Magrib- Taḥqīq wa murāḡa’a J-S Colan wa E.Lévi Provençal-* T.II-IV. *Dār al-ṭaqāfa- Bayrūt- Lubnān-* 1980- p.204. Al-Ḥumaydī, op.cit., p.430. Ḥusayn Mu’nis- *Mawsū’at tāriḡ Al-Āndalus Tāriḡ wa fikr wa ḥaḍāra wa tūrāt-* T.II. Maktabat al-ṭaqāfa al-diniyya- *Al-Qāhira-* 1996- pp.11-13. ‘Anān Muḥammad ‘Abd Allāh, op.cit., pp.39-58.

4- Una de sus víctimas era su propio hijo Ismā‘īl, que le había matado con sus propias manos tras levantarse contra él. Dozy Reinhart P.- *Historia de los musulmanes de España (libro III. El califato- LibroIV Los reyes de Taifas)-* Turner publicaciones S.L.- Madrid- 2010- p. 245.

5- Brazales Juan Castilla- *Érase una vez al-Āndalus-* ed. Consejería de Cultura a través de la fundación el legado andalusí- Granada- 2009- p.221.

6- ‘Anān Muḥammad ‘Abd Allāh., op.cit., p.40.

antes que este último se apartó sólo de su poder como lo asegura el historiador Sánchez Albornoz: «*Ben Abbad no hizo nada para sacar de la sombra a sus antiguos colegas del triunvirato*»<sup>1</sup>. Así, tras la fitna y la vuelta del segundo califa hammudí, Al-Qāsim<sup>2</sup>, desde Sevilla a Córdoba, los sevillanos habían sido dirigidos por el consejo de dignatarios compuesto por tres jefes de familias patricias: al-qāḍī Muḥammad bnu ‘Abbād, al-faqīh abū ‘Abd Allah Al-Zubaydī y el visir abū Muḥammad ‘Abd Allah bnu Maryam<sup>3</sup>. Los tres decretaron y redactaron sus decisiones a la unanimidad y las firmaron con sus propios sellos. Lo que revela que los alfaquíes, eran realmente grandes hombres de Estado, además de la posición social que poseían en aquel tiempo y que se manifestó, en el profundo respeto y estimación de la población.

Esta categoría piadosa y culta, tuvo mano de hierro en la adopción de decisiones políticas, visto que participó en la fundación de la taifa ‘abbādī. Además de eso, era conocida por su vocación, intelectualidad, su digno linaje y su reputación entre los habitantes de la ciudad. Para esto, Al-Mu‘taḍid tenía miedo de ser afrontado por dicha elevada casta social, que podía dirigir o instigar, en cualquier momento, al pueblo a unos graves levantamientos, que condujeron, ciertamente, el país hacia al gran precipicio, como acto de oposición contra la política sofocante que había adoptado, caracterizada por la violencia, la persecución y la represión de los ulemas<sup>4</sup>. Entonces, para realizar su ambicioso proyecto expansionista, sin problemas interiores, Al-Mu‘taḍid, hizo despojar de su camino a Abū ‘Abd Allāh Al-Zubaydī<sup>5</sup>, limitándose a expulsarle fuera de su reino<sup>6</sup>, dirigiéndose a solas el poder de Sevilla, sin dar cuenta a esta

1- Albornoz Claudio Sánchez, op.cit., p.19.

2- \*Gobernó dos veces, su primer mandato fue entre (1018-1021/409-412h.) y el segundo en (1023/414h.). Véase : Lucena Luis Seco- Al-Ḥammūdiyūn Sādātu Mālaqa wa al-Ŷazīra al-Jaḍrā’- Tarḡamahu al-Duktūr ‘Adnān Muḥammad Āl Ṭa‘ma- Maṭba‘at Al-Šām- Dimašq- 1992- pp.23-25- 27-28.

3- Albornoz Claudio Sánchez, op.cit., p.18.

4- A su advenimiento mató también al visir de su padre Abū L-Walīd Ismā‘īl bnu Muḥammad apodado Ḥabīb, porque era gran hombre de Estado, muy inteligente y activo, aunque no pertenecía a las familias patricias. Ibn Bassām, T.I., Secc.II., op.cit., p 124. ‘Anān Muḥammad ‘Abd Allāh, op.cit., p.40. Dozy Reinhart P., op.cit., p.261.

5 Además del visir ‘Abd Allāh Ibn Maryam.

6- Se limitó a expulsarles a causa de su grado religioso y social, porque su matanza podría provocar graves resultados.

alta clase de los alfaquíes<sup>1</sup>, como lo aclara Albornoz en este texto: Era un hombre enérgico, activo, violento y de firma corazón ; por su penetrante inteligencia preparaba de lejos las cosas y fue fovorecido por la suerte.No cesó hasta desembararse de los visires (compañeros de su padre) : mató a unos a sangre fría, a otros les arrojó del país y a otros les hizo morir a disgustos o dejándoles en la miseria, hasta realizar su plan y convertirse en señor absoluto<sup>2</sup>.

**3.2-Ibn al-Ḥasan al-Hawzanī (1001-1067/392-460h):** Abī Ḥafs ‘Umar Ibn Al-Ḥasan al-Hawzanī, uno de los más destacados alfaquíes y jueces de la taifa de Sevilla, cuya fama llegó a todos los rincones de al-Ándalus. Famoso por sus altos y diversos conocimientos y su gran sabiduría, no sólomente, en los asuntos religiosos, sino también en los políticos<sup>3</sup>. Además del apoyo de la población, su buena reputación llegó a extenderse dentro y fuera de Sevilla. Como todos los ulemas de la época que ocupamos, al-Hawzanī, predicaba a la gente, y hizo unas llamadas sinceras a la unidad de los musulmanes, lo que demostró desde el principio, su firme oposición a la desunión y la división de al-Ándalus, en pequeños Estados débiles y vulnerables<sup>4</sup>, porque la historia de la humanidad nos hizo aprender, que los resultados inevitables de la división son, seguramente, el hundimiento y el colapso definitivo de las naciones. Asimismo, rechazó por completo la política de su ex-amigo Al-Mu‘taḍid<sup>5</sup>, distinguida por la dependencia y la sumisión<sup>6</sup> hacia los reinos cristianos del Norte, y por la hostilidad y la rivalidad, hacia los demás reinos de taifas, principalmente, contra sus ancestrales rivales del partido beréber<sup>7</sup>.

1- Especialmente, al declararse la muerte del falso califa Hišām II Al-Mu‘ayyad en (1059-451h.), que su padre al-qāḍī Abū Al-Qāsim, lo había usado para ganar el trono de Sevilla y que era en realidad un simple esterero de Calatrava. Para más detalles sobre este acontecimiento véase : Ibn ‘Iḍārī, T.III., op.cit., p.213

2- Albornoz Claudio Sánchez, op.cit., p.55.

3- Ibn Bassām, T.I., Secc.II., op.cit., pp.81-83. Ibn Baškwāl, op.cit., p.585.

4- Ben‘Abūd M’ḥamed, op.cit., p.110.

5- Ibíd., p.111.

6- Al-Mu‘taḍid para frenar el avance cristiano, pagaba parias primero al rey Fernando I (1035-1065/427-458h.), luego a su hijo García II de Galicia, entre (1065-1073/458-466h.).

7- Sus tenaces adversarios del partido beréber eran los ziríes de la taifa de Granada gobernada a la sazón por el emir Ṣanhaḡī Bādīs bnu Ḥabūs.para más detalles véase : Dozy Reinhart P., op.cit., pp.269-276.

Por otro lado, el contacto directo del mencionado alfaquí con el pueblo, le hizo constatar, el miserable estado en que vivía de veras la población, y su enfado contra la desviada política de su señor, particularmente con respecto a aquellas contribuciones, que volvieron más exorbitantes, con el paso del tiempo. Encima, de sus efectos adversos sobre la economía del país, y mucho más, sobre el nivel de vida de los súbditos, puesto que eran ellos, la fuente principal de estos insoportables cargos.

Así pues, a tal crítico estado, Ibn Al-Ḥasan, intentó mejorar la situación económica y social de los sevillanos. En demasiadas ocasiones, se encargó él mismo de entrar en negociaciones con el propio emir sevillano, enviándole cartas desde Murcia<sup>1</sup> con el objeto de convercerle de abolir o rebajar, por lo menos, los impuestos<sup>2</sup> obligados al pueblo, que estaba ya agotado por estas elevadas y continuas cargas. Como se encargó también, a incitarle al-*ḡihād*, tras la gran catástrofe de Barbastro<sup>3</sup>. Sin embargo, las iniciativas de al-Hawzanī, no tuvieron sus logros, ante la política arbitraria de Al-Mu'taḍid, que le amenazó y le advirtió a dejar este proyecto que provocará, inevitablemente, graves consecuencias en el seno de la taifa.

Visto que todos los intentos y anhelos de este alfaquí, en cambiar la política del rey sevillano, así como la situación social de sus habitantes, no tuvieron éxito en absoluto. Al-Hawzanī decidió, desesperadamente, confrontar a la gente, para hacerla consciente de la necesidad del cambio del regimen político, y su actividad aumentó, fundamentalmente, después

---

1- Cuando Al-Mu'taḍid tomó el trono, al-Hawzanī dejó Sevilla y se instaló en Murcia. Para más detalles sobre este gran alfaquí véase : Ibn Bassām, T.I., Secc.II., op.cit., pp.82-83. [2- Estos impuestos se consideraron ilegales puesto que son prohibidos por la religión islámica que obliga a los musulmanes de dar sólo al-\*zaka't\* o el-\*azaque\*, que es el tercer de los cinco pilares del islam. Es una proporción fija estimada en, 2.5 0/0 de la riqueza excedente acumulada, que durante un año lunar no es usada y que haya alcanzado el \*niṣāb\* \(que equivale a 85 gramos de oro\). Además de al-\*zaka't\* sobre el dinero, también hay al-\*zaka't\* sobre el ganado y sobre los cultivos.](https://shiaonlinelibrary.com./ Al-Zarkarī J. _Al-A'lām_ al-maktaba_ al-šī'iyya. Pdf_ p.44. [Consultado 27-12-2020].</a></p></div><div data-bbox=)

3- La toma de los normandos de esta importante fortaleza del Noreste peninsular fue en el año 1064/456. Ibn Balqīn 'Abd Allāh -Al-Tibyān- *taḥqīq Al-Ṭaybī Amīn Tawfīq- Manšūrāt 'Aṭṭāf-s.l.- s.f.- p.32. Swīdān Ṭāriq- Al-Āndalus Al-Ṭārīj al-Muṣawwar- Šarikat al-ibda' al-fikrī- Al-Kuwayt- 2005- pp.264-265.*

de regresar a vivir en la capital ‘abbādī<sup>1</sup>, predicando así en mezquitas y sitios públicos, exponiendo que, los príncipes andalusíes principalmente Al-Mu‘taḍid Ibn ‘Abbād, eran déspotas y feroces con sus propios hermanos musulmanes, pero débiles y sometidos ante sus enemigos cristianos. Acusando a estos reyes de taifas de su mayor avidez al poder, que les había hecho olvidar sus límites frente a lo que les ordenó la religión islámica, y frente a sus deberes y responsabilidades hacia el pueblo, inmersos así en sus intereses personales, la crueldad, la rivalidad, la codicia, las alianzas y las intrigas<sup>2</sup>.

Al-Mu‘taḍid, el rey inexorable, tirano y sin clemencia frente a sus oponentes, en particular, los alfaquíes, que volvieron una verdadera coacción para la estabilidad del reino, por su posición social y religiosa. Urdió pues, y con urgencia, un plan en el que hizo invitar a este alfaquí en su propio palacio, y sin demora le ejecutó<sup>3</sup>, según nos relata Ibn Bassām, como consecuencia de su instigación explícita a la rebeldía: ...”

”فقام المعتضد إليه بنفسه وبأشرف قتله بيده”<sup>4</sup>, aunque le era conocido que no le gustaría manchar sus nobles manos con la sangre de sus contricantes y enemigos. Pero lo decapitó con sus propias manos como lo había hecho antes, con su propio heredero Ismā‘īl<sup>5</sup>. Con esto y a pesar del fracaso de sus intentos, al-Hawzanī, según nos indica el profesor Ben‘Abūd :

”كان مثال للشجاعة والروح النقدية المستقلة الحرة التي اتبعها بعض العلماء تجاه ملوك الطوائف”<sup>6</sup>.

**3.3- ‘Abd Allāh Ibn ‘Abd Al-Barr (n. ?-m.1065/458h<sup>1</sup>):** Abū Muḥammad ‘Abd Allāh Ibn ‘Abd Al-Barr, hijo del alfaquí Abū ‘Umar

1Fue el rey Al-Mu‘taḍid quien le había invitado a partir de 1063/456h. a volver a instalarse a Sevilla, en aras de apoderarse fácilmente de este gran alfaquí que manifestó públicamente su oposición contra su política. Ben‘Abūd M’hamed, op.cit., p.111. Ibn Bassām, T.I., Secc.II., op.cit., p.89.

2El discurso completo está citado por : Ibn Bassām, T.I, Secc.II., op.cit., pp.83-94.

3 Este acontecimiento ocurrió en 1068.

4Ibn Bassām, T.I., Secc.II., op.cit., p.83. Traducción personal al español : « *AL-Mu‘taḍid, se levantó hacia él y lo mató con sus propias manos* ».

5 Ver nota N 19.

6- Ben‘Abūd M’hamed, op.cit., p.110. Traducción del texto original : « *fue un ejemplo de coraje y un espíritu crítico independiente y libre adoptado por algunos ulemas hacia los reyes de taifas* ».

Yūsuf Ibn ‘Abd Al-Barr Al-Nimrī, apellidado Ibn ‘Abd Al-Barr Al-Ṣagīr<sup>2</sup>. A pesar que ejercía un puesto clave en la corte de Al-Mu‘taḍid, que le había designado secretario<sup>3</sup>, pero fue inseguro, a causa de las conspiraciones y complots, que dominaban a la sazón, los palacios emirales. Entre estas intrigas, encontramos aquellas del visir Ibn Zaydūn<sup>4</sup>, que pudieron llegar a punto de quitarle, no sólomente, su empleo, sino incluso su propia vida, a causa de la envidia y por el temor que le tomara su lugar<sup>5</sup>. Este piadoso, comparándolo con el que hemos citado a priori, seguía una política más ligera, distinguida por el desinterés de un lado y la diplomacia por otro, frente a la política depredadora de Al-Mu‘taḍid, que llegó hasta enviarle sus propias felicitaciones<sup>6</sup>, tras la anexión de Silves al reino de Sevilla en 1051/443h.<sup>7</sup>.

El mismo erudito fue él quien redactó la famosa carta, bajo la amenaza y la firma del rey sevillano, donde intentó justificar los pretextos, las razones, y las circunstancias que obligaron al rey a decapitar a su propio hijo Ismā‘īl. Este horrible hecho, no fue denunciado sólo por los alfaquíes, sino incluso por toda la población andalusí. Sin embargo, Ibn ‘Abd al-Barr, con el genio literario que tenía, acertó encontrar fuertes razones que hicieron satisfacer a su rey, que ordenó, enseguida, enviar la carta a los demás reinos de taifas<sup>8</sup>. Entonces, aunque este, aceptó escribir la carta bajo la amenaza y el susto de perder la vida entre las manos imperdonables de su soberano; los demás alfaquíes, lo

1- Ibn Jāqān Abī Naṣr Al-Faḥ bnu Muḥammad- Qalā'id Al-'Aqlān wa Maḥāsin Al-A'yān- taḥqīq Ḥusayn Yūsuf Jarbūš -Dār al-Manār- Al-Ordun- 1989- p.538 (a pie de la página). Sin embargo, Ibn Bassām indica que murió en 474h./1081. Ibn Bassām, T.I., Secc.III., op.cit., p.126.

2- Ibn Sa'īd Al-Magribī Abū L-Ḥasan 'Alī bnu Mūsā bnu Muḥammad- Al-Magreb fī Ḥulay Al-Magreb- Taḥqīq al-Duktūr Ṣawqī Dīf- T.II. Dār al-Ma'ārif- Al-Qāhira- 1983- pp.402-403. Ibn Jāqān, op.cit, pp.538-544. Ibn Bassām, T.I., Secc.III., op.cit., pp.125-131. Ibn Baṣḳwāl, op.cit., p.425.

3- Al-Mu‘taḍid lo nombró en el puesto de secretario en su corte, debido a su gran genio literario.

4- Abū L-Walīd Aḥmad bnu 'Abd Allāh bnu Zaydūn, uno de los insignes alfaquíes de Córdoba. Se trasladó a Sevilla durante el reinado del rey Al-Mu‘taḍid. Para más detalles véase : Ibn Jalkān, T.I., op.cit., pp.139. Ibn Bassām, T.I., Secc.I., op.cit., pp.336-400. Ibn Jāqān, op.cit, p.209-248.

5- Ibn Bassām, T.I., Secc.III., op.cit., pp.125. Ibn Sa'īd Al-Magribī, op.cit., p.402.

6 Ibn Jāqān, op.cit, p.540. Ibn Bassām, T.I., Secc.III., op.cit., pp.129

7-Tras la toma de Silves, Al-Mu‘taḍid, designó a su hijo, el príncipe Al-Mu‘tamid, gobernador de esta ciudad, a pesar que este último, tenía sólo doce años. Dozy Reinhart P., op.cit., p. 264.

8- Ibn Bassām, T.I., Secc. II., op.cit, p. 126. .

consideraban partidario de este repugnante acto, puesto que lo había legitimado sin consultarles. Dicha posición fue considerada como un punto negro en la carrera de este noble docto<sup>1</sup>.

De hecho, a lo largo del reinado de Al-Mu‘taḍid Ibn ‘Abbād (1042-1069/434-462h.), había, sinceramente, una notable oposición por parte de los alfaquíes, contra la política de este rey. No obstante, fue insuficiente ya que carecía de voluntad, intrepidez y mucho más partidarios; lo que no les había permitido repelerle ni afrontarle abiertamente, a causa de la tiranía y la política de persecución y opresión aplicada por Ibn ‘Abbād. En suma, en este momento concreto de la historia de al-Ándalus, parece obvio, que el número de los ulemas, que intervinieron, directamente, en los asuntos políticos del poder, era muy reducido y la mayoría de ellos, se limitaron en prestar asesoramiento<sup>2</sup> y a incitar implícitamente a los súbditos.

**4.Papel político de los ulemas durante el reinado de Al-Mu‘tamid (1069-1091/462-484h.):** A la muerte de Al-Mu‘taḍid, le sucedió su hijo Muḥammad, el rey-poeta que pasó a ser conocido en la historia, por el nombre de Al-Mu‘tamid<sup>3</sup>. Tercer y último rey de la dinastía ‘abbādī de la taifa de Sevilla. A diferencia de su padre, su reinado fue determinado por la indulgencia y la clemencia, lo que permitió la incorporación y la intercesión directa de los ulemas en los asuntos políticos de la corte, concretamente, con lo que se refiere a la solicitud y la persuasión de los almorávides<sup>4</sup>, primero, para venir salvar a los andalusíes del yugo de los

1- Para más detalles véase : Ibn ‘Idārī, T.III., op.cit., pp.244-248.

2- Igual que el alfaquí Abū Bakr bnu Al-Malḥ, originario de Silves, pero se instaló en Sevilla. Para más datos sobre este alfaquí, véase : Ibn Bassām, T.I., Secc.II., op.cit., pp.452-462.

3-Tenía otros nombres tales como : Al-Zāfir, Al-Mu‘ayyad bi-Allāh y Al-Mu‘tamid ‘alā Al-Lāh. Para más datos sobre este rey ‘abbādī véase : Ibn Jalkān, T.V, op.cit., pp.21-24. Qayṣar Muṣṭafā- Al-Mu‘tamid bnu ‘Abbād 431-488h Dirāsa tāriḥiyya siyāsiyya adabiyya qirā’a mu‘āshira muqārana- Dār al-Ašraf- Al-Ŷajā’ir- 2011- pp.63-72.

4- Los almorávides : *eran unos soldados piadosos salidos de grupos nómadas, provenientes del Ṣaḥara, de origen de la tribu beréber de ṢanhāJa. La dinastía almorávide abrazó una interpretación rigorista del Islam. Llegó a extenderse principalmente por las actuales Mauritania, Ṣaḥara Occidental, Marruecos, Argelia llegando hasta España y Portugal. Este movimiento fue dirigido por el ulema ‘Abd-Allāh Ibn Yāsīn. Yūsuf Ibn Tašfīn se encargó del poder, después del retiro de su primo Abī Bakr, que dedicó su vida al-Jihād, y fue él, el fundador de la ciudad de Murrākeš.Gobernó en Al-Ándalus entre 1090-1106. Para más detalles sobre este movimiento y su emir, véase : Ibn Abī Zar‘ Al-Fāsī- Al-Anīs Al-Muṭrib bi-rawḍ al-Qirtās fī ajbār mulūk Al-Magreb wa tāriḥ madinat Fās- Dār Maṣṣūr li-ṭibā’a wa al-warāqa- Al-Ribāt- 1972-*

cristianos y más tarde, para apoderarse de todas las taifas y unir al-Ándalus, nuevamente, bajo la bandera del islam. Entre estos ulemas citamos los más eminentes.

**4-1-Muḥammad Ibn Sulaymān al-Kalā‘ī (1030-1114/422-508h.):** Abū Bakr Muḥammad Ibn Sulaymān al-Kalā‘ī al-Iṣbīlī, mucho más famoso por el apodo de Ibn al-Qaṣīra<sup>1</sup>. Uno de los ulemas que tuvieron el privilegio de ocupar altos cargos políticos en la corte de Muḥammad Ibn ‘Abbād, que, además de otorgarle el título de doble visir, le designó en el puesto de secretario, dice Alvarez de Morales a propósito de eso: « *Salió en tiempos de Al-Mu‘tamid quien, al nombrarle secretario (kātib), suyo y otorgarle el título de dū-wizāratayn, no lo hizo sólo para honrarle sino que realmente le confió su correspondencia oficial, además de importantes misiones dipolomáticos* »<sup>2</sup>. Como fue, también uno de los más destacados ulemas en la era de su padre Al-Mu‘taḍid<sup>3</sup>. Al principio del gobierno de este último, Ibn al-Qaṣīra, se alejó de la corte a causa de la política de opresión que se ejercía, en aquel tiempo, sobre esta ilustre casta social. Aun así, en sus últimos años de gobierno, el mismo Al-Mu‘taḍid convencido por el visir Ibn Zaydūn, le acercó de él y le incorporó en los asuntos del poder de su reinado, al indagar su buen razonamiento y sus altos conocimientos y cualidades, pero el miedo se apoderó de él otra vez y se ocultó por un tiempo, de la escena política del Estado sevillano y permaneció en el anonimato hasta la muerte del rey Al-Mu‘taḍid.

No obstante, su papel político se ilustró, demasadamente, en los días del último rey ‘abbādí. De modo que había ocupado el puesto más elevado de doble visirato, como fue también, en muchas ocasiones, emisario entre la corte sevillana y los demás principados<sup>4</sup>. Sus dotes diplomáticas, le habían permitido, más adelante, a ser miembro activo en

pp.120-155. Manchado Carrasco Ana I. § Quesada Juan Martos § Souto Lasala Juan A., op.cit., pp.275-291

1- Ibn Bassām, T.I., Secc.II., op.cit., pp.239-242. Ibn Jāqān, op.cit, pp.305-313. Ibn Baṣḳwāl, op.cit., pp.830-831. Al-Murrākuṣī ‘Abd Al-Wāḥad- Al-Mu‘yab fī Taljīṣ Ajbār Al-Magreb- Taṣḥīḥ wa Ta‘līq Muḥammad Sa‘īd Al-‘Aryān wa Muḥammad Al-‘Arabī Al-‘Ulmī -Maṭba‘at al-Istiqāma- Al-Qāhira- 1949- p.164.

2- Alvarez Morales Camilo- Ibn l-Qasīra un diplomático andalusí en la corte de los almorávides- Granada- in *Cuadernos de Historia del Islam-* N 8- 1977- p.86.

3- Ibn Bassām, T.I., Secc.II., op.cit., p.239.

4- Alvarez Morales Camilo, art.cit., p.86.

las misiones que mandó el rey sevillano al emir almorávide Yūsuf Ibn Tāšufīn a Murrākuš<sup>1</sup>, en que reveló una concluyente labor como negociador<sup>2</sup>, como lo ilustra además, el mismo autor : « *De las gestiones por él realizadas cristalizó la formación de una embajada dirigida al soberano almoravid Yūsuf Ibn Tāšufīn, para exponerle la difícil situación en que se encontraba al-Andalus tras la caída de Toledo en manos de Alfonso VI y solicitar ayuda contra las apetencias expansivas del rey cristiano* »<sup>3</sup>. Fue calificado por el emir granadino, ‘Abd-Allāh Ibn Balqīn<sup>4</sup>, como hombre valiente y único, tras su participación directa con el ejército sevillano, en la decisiva batalla de al-Zallāqa o Sagrajas 1086/479h.<sup>5</sup>, donde peleaba audaz y resueltamente contra los infieles, al lado de Ibn ‘Abbād en aras de defender su tierra y su religión.

En definitiva, el visir Ibn al-Qašīra, simbolizó simultáneamente, el mayor grado y la actuación política de los ulemas en el gobierno de Al-Mu‘tamid, y al mismo tiempo, la gran habilidad diplomática de esta élite piadosa. Su carrera como hombre de Estado, fue iniciada, realmente, en los días de Al-Mu‘taḍid, ilustrada a lo largo del gobierno de su hijo Al-Mu‘tamid, como lo confirman las palabras del profesor Alvarez: « *su papel en la corte de l-Mu‘tamid alcanzó enorme relevancia. El rey sevillano le distinguió una función principalísima en su política, le colmó de honores e incluso le llevó a vivir a su corte* »<sup>6</sup>; y continuada con el acceso del líder norteafricano Yūsuf Ibn Tāšufīn al trono de al-Ándalus en 1091/484h.<sup>7</sup>, como lo indica aquí el profesor Ben‘Abūd :

1- Capital del imperio almorávide fundada en 1062/454h. por líder ṣaḥawī Yūsuf Ibn Tāšufīn.

2- Según la versión del historiador contemporáneo ‘Abd Allāh ‘Anān, Ibn al-Qašīra participó físicamente en la embajada que el rey al Mu‘tamid envió a Murrākuš. ‘Anān Muḥammad ‘Abd Allāh., op.cit., p.77.

3- Alvarez Morales Camilo, art., cit., p.86.

4- Último rey de la dinastía zirī de Granada (1073-1090/466-483h), autor del famoso libro *al-Tibyān*, conocido en las traducciones por : *Las Memorias de ‘Abd Allāh*. Ibn Balqīn ‘Abd Allāh- El siglo XI en la 1a persona Las Memorias de ‘Abd Allāh último rey Zirī de Granada, destronado por los Almorávides (1090)- Traducido por E.Lévi-Provençal (ob.1956) y Emilio García Gómez- Alianza Editorial- Madrid- 2009- p.238.

5- Participó al lado de su emir Al-Mu‘tamid en dicha batalla ocurrida exactament el 23 de octubre de 1086/479h, donde salió con unas heridas leves. Ibn Bassām, T.I., Secc.II., op.cit., pp.241-244.

6- Alvarez Morales Camilo, art.cit., p.88.

7- Ben‘Abūd M’ḥamed, op.cit., p.113.

"يعتبر ابن القصيرة مثالا لفتيه وظفه المعتضد ثم المعتمد ثم يوسف ابن تاشفين نظرا لتميزه الأدبي الأمر الذي يعكس مرونة سياسية ودبلوماسية عظيمة لأنه اشتغل مع يوسف بعد ان عمل مع المعتمد إلى نهاية حكمه".

**4.2- Muḥammad bnu Faraḡ (1014-1104/404-497h.):** Abū ‘Abd Allāh Muḥammad bnu Faraḡ conocido más por el nombre de ibn al-Ṭallā‘ o al-Ṭallā‘ī, fue uno de los ulemas de la época<sup>2</sup>, que llamaron a la unión del país que permaneció aún desgarrado por las pugnas y hostilidades. Asimismo, desempeñó un rol prominente, en el período de gobierno del rey Al-Mu‘tamid. Como es sabido, Toledo, además que fue la capital política y religiosa de los visigodos, fue también el escudo protector de los demás reinos de taifas. Entonces, tras su asedio por parte de Alfonso VI (1080-1085/473-478h.), que culminó con su entrada en dicha estratégica ciudad<sup>3</sup>, los alfaquies, estaban tan seguros, que la iniciativa de salvar tal estratégico reino, de la mano de los cristianos, será tomada, y sin duda alguna, por parte de Ibn ‘Abbād, que era, a la sazón, el más poderoso rey de las taifas. Conscientes ya, que fue el momento apropiado, para unirse en una sola fuerza, bajo el pabellón del islam, y que el tiempo de la división y las parias pagadas al enemigo desaparecieran, puesto que no hicieron más que colapsar su economía, reducir sus riquezas y debilitar su potencial militar; por otro lado, estimular más a sus clásicos enemigos, a ejecutar su proyecto denominado históricamente por el concepto de la Reconquista.

Aun así, Ibn ‘Abbād, temeroso que llegara pronto su turno, en que Alfonso viniera a quitarle el próspero y sólido reino de sus abuelos, dejó, por completo, la idea de sus ulemas, consistente en sumar sus fuerzas con las demás fuerzas andaluzas y guerrear al lado de su hermano Al-Qadīr bnu Ḍī- al-Nūn<sup>4</sup>, contra los sitiadores cristianos, para salvar, no sólo, la

1- Ibid., p.113. Traducción personal al español : « *Ibn Al-Qasīra se considera un ejemplo de un alfaquí, lo contrató Al-Mu‘taḡid luego Al-Mu‘tamid y posteriormente Yūsuf Ibn Tāshufīn, debido a su excelencia literaria, lo que refleja gran flexibilidad política y diplomática porque trabajó con Yūsuf después de laborar con Al-Mu‘tamid hasta su último día de gobierno* ».

2- Ibn Baṡkwāl, op.cit., pp.823-824.

3- Dozy Reinhart P., op.cit., p.321.

4- Yaḡyā bnu Ismā‘īl bnu Yaḡyā Al-Qadīr bnu Ḍī al-Nūn (1075-1085/468-478h.), rey de la taifa de Toledo, llegó al poder de esta taifa, tras la muerte de su padre Yaḡyā bnu Ismā‘īl Al-Mā‘mūn.

ciudad, sino a todo el país ; y vio mejor, aliarse con Alfonso, firmando con él, treguas de paz, para asegurar sus tierras, enviando a cumplir esta misión su visir Ibn ‘Ammār<sup>1</sup>, que acertó, como solía siempre, a persuadir al rey cristiano a firmarla. Una de las cláusulas de este tratado, obligaba a Al-Mu‘tamid permitirle a su aliado la toma de la ciudad, y la otra, prohíbe rotundamente que sus tropas participaran en su defensa, bajo ningún concepto.

Con la decepcionada y vergonzosa posición del rey ‘abbādī, los musulmanes perdieron irrevocablemente, la más importante ciudad de al-Ándalus. El imperdonable error de Al-Mu‘tamid, fue considerado como punto negro que enlodó considerablemente su política incertada, donde los alfaquíes, especialmente, los de Sevilla, constataron, que ni la religión ni el bienestar de la población habían sido tomados en serio, por parte de su rey. Por consiguiente, estos últimos y por unanimidad, se opusieron claramente, a la política sumisa al reino cristiano, sin embargo, nadie se atrevió de encararle y mostrarle la gran ira de sus súbditos, frente a su posición pasiva, en relación con la causa de Toledo.

En este momento de indignación, apareció muy a menudo Ibn Al-Ṭallā‘ en las calles de Sevilla, predicando e incitando a sus habitantes de levantarse contra la política de los reyes de taifas, enterándoles del peligro del avance de la cruz, y la necesidad de solicitar la ayuda de los señores africanos, legitimando la intervención del emir Ibn Tāšufīn<sup>2</sup>, que se convirtió en el representante de una onda ideológica que los ulemas, le habían acogido con beneplácito y le habían considerado coherente con sus principios e ideas religiosas<sup>3</sup>.

Las llamadas de Ibn Al-Ṭallā‘ hicieron salir a Ibn ‘Abbād de su silencio. Con un tono tan fuerte y firme dijo a sus hombres, que en estos

---

En sus días de gobierno cayó Toledo en mano de los cristianos. Viguera Molins María Jesús, op.cit., pp.55-57.

1- Uno de los más destacados poetas de esta época, como fue también el favorito amigo de Al-Mu‘tamid, que le designó tras su acceso al poder de Sevilla como primer visir. Para más informaciones véase : Ibn Jāqān, A., op.cit, pp.253-288. Jāliš Ṣalāḥ- Muḥammad Ibn ‘Ammār Al-Andalusī dirāsa adabiyya wa-tārījiyya li-alma‘ šajsiyya fī tārij dawlat banī ‘abbād fī Iṣbīliya- Maṭba‘at al-Hudā- Bagdād- 1957.

2- Ibn Abī Zar‘, op.cit., pp.136-137. Anónimo- Al-Ḥulal Al-Mūšiya fī Dīkr al-Ajbār Al-Murrākušiya- Taḥqīq Suhayl Zakkār ‘Abd Al-Qāder Zamāma- Dār al-Rašād al-Ḥadīṭa- Al-Dār Al-Bayḍā’- 1979- p.24.

3- Ben ‘Abūd M’ḥamed, op.cit., p.120.

momentos penosos, que vivía el país, los alfaquíes, y sobre todo, Ibn Tallā', tenían que apoyar a su rey, para calmar la situación y aplastar cualquier insurrección, que podía ser dirigida por parte de la población, que quisiera ya salvar Toledo, pidiendo la ayuda de los norteafricanos para alcanzar a este objetivo. Empero, Abū 'Abd Allāh, sin demora y sin miedo, replicó al rey sevillano que este gran revés que afectó el islam no fue culpa ni del pueblo, ni siquiera de los ulemas, sino fue debido a los príncipes mismos, que a causa de sus codicias y el susto de perder sus poderes y territorios, habían dado la oportunidad al enemigo de arrebatarles sus tierras. Desafiando a su señor que no tenía miedo del destino, puesto que estaba haciendo su deber hacia su nación y predicándoles como hombre de religión a la unidad. Las palabras razonables del alfaquí dejaron sus huellas en el alma de Ibn 'Abbād que, más arrepentido<sup>1</sup> que prudente, ordenó que se le preservara la vida y la libertad, lo que confirma que Al-Mu'tamid era más afable y noble que su padre.

**4.3- 'Ubayd Allāh bnu Adham<sup>2</sup>:** Abū Bakr 'Ubayd Allāh bnu Adham, alfaquí, cadí y poeta, de origen de Ilbīra<sup>3</sup>. Se distinguió por sus altos conocimientos en los asuntos religiosos, incluso en las demás ramas del saber<sup>4</sup>. Como hombre de religión, su tarea fundamental, fue adoctrinar a los andalusíes, los correctos principios de la religión musulmana y la integridad de las creencias y prácticas recomendadas del islam, para hacer frente al mayor relajamiento predominante. Por eso; tuvo la ocasión de visitar muchas ciudades, entre ellas, Sevilla y la capital del islam occidental Córdoba, lugar donde se instaló hasta sus últimos días.

Como los demás ulemas, mencionados previamente, el anhelo de Ibn Adham, era realmente, la reunificación de la nación, bajo el emblema del islam. De modo que había hecho tanto esfuerzo político, para conseguir a este noble objetivo. Por eso, pudo ganar el aprecio y la asistencia del pueblo andalusí, y a la vez, un considerable peso político entre los

---

1- Como lo confirma la carta que había enviado el rey Al-Mu'tamid a Alfonso VI. 'Anān Muhammad 'Abd Allāh, op.cit., pp.109-110.

2- Murió en 1093/486h., en cuanto a la fecha de su nacimiento es desconocida.

3- Sustituida más tarde por la ciudad de Granada fundada en 1013/404h. por el líder beréber Zāwī bnu Zīrī, para más informacioness véase : Sarr Bilal- La Granada Zirī (1013-1090)- Edición Alhulia S.L- Granada- 2011- pp.59-81.

4- Ibn Baškwāl, op.cit., p.459.

príncipes andalusíes, principalmente, él de la taifa ‘abbādí de Sevilla, que le designó en 1075/468h. el juez comunitario de la ciudad de Córdoba<sup>1</sup>. Su estancia en la capital ‘abbādí, concurrió con la decisión correcta de Al-Mu‘tamid, en enviar a Ibn Tāšufín, una embajada, compuesta de alfaquíes y altos responsables de las taifas de Badajoz, Sevilla y Granada, para negociar sobre el lugar del campamento de las fuerzas magrebíes, tras llegar a Al-Ándalus<sup>2</sup>. Lo que explica su mayor influencia sobre las decisiones del emir sevillano, de manera que el plan de solicitar a los ṣaḥrawíes fue idea suya, ya que al principio, los soberanos andalusíes preferían pedir auxilio a los ziríes, dueños a la sazón de Ifrīqiya<sup>3</sup> y eso lo que se entiende de su respuesta a los dignatarios andalusíes diciendo: «المرابطون أصلح منهم<sup>4</sup> وأقرب إلينا<sup>5</sup>»

Por lo tanto, podemos constatar, que el juez comunitario Ibn Adham, aunque era ajeno de Sevilla, había sido miembro valioso y activo de esta importante misión, en la cual se presentó como el propio mensajero del rey ‘abbādí, lo que deja claro, el rol destacado que tenían los alfaquíes en la corte sevillana durante los días de gobierno de Al-Mu‘tamid. Sobre este encargo dice Alvarez: « *Puestos de acuerdo los soberanos al-Mu‘tamid, de Sevilla, al-Mutawakkil, de Badajoz y ‘Abd- Allāh de Granada, acordaron enviar, en presentación suya al emir de los almorávides una delegación compuesta por el cadí de Badajoz, Abū Ishāq ibn Muqānā, ‘Ubayd<sup>6</sup> Allāh ibn Adham y el visir sevillano Abū Bakr ibn Zaydūn, hijo del celebre poeta Abū -l-Walīd ibn Zaydūn* »<sup>7</sup>.

1- Ibíd., p.459.

2- Al-Rašīd Ibn ‘Abbād, gobernador de Algeciras, parece que no estaba de acuerdo de la instalación del ejército almorávide en su principado, ni tampoco de su venida. Pero su padre le respondió que si tengo que elegir, prefiero mejor ser camellero en África que porquero en Castilla. Dozy Reinhart P., op.cit., p.323

3- Para más detalles sobre esta dinastía beréber véase : Sarr Bilal., op.cit., pp.51-57.

4- Se refiere aquí a los ziríes.

5- [https://midad.com./Al-‘Ulamā’\\_wa\\_ Al-Umarā’](https://midad.com./Al-‘Ulamā’_wa_ Al-Umarā’). pdf. [Consultado el 27-12-2020]. Traducción personal al español: « *Los almorávides son más valiosos y más cerca a nosotros que los demás* ».

6- En otras versiones ‘Abd Allāh bnu Adham. Qāsim Ṭawīl Maryam- Mamlakat Garnāta fī ‘ahd banī zīrī al-barbar (403-483/1012-1090)- Dār al-kutub al-‘ilmiyya- Lubnān- 1994- p.184.

7- Alvarez Morales Camilo, art.cit., p.87. La composición de esta embajada fue señalada también por Dozy pero con unos leves errores en lo que concierne a los nombres. Dozy Reinhart P., op.cit., p.324.

Por consiguiente, se desprende que durante el reinado del último rey ‘abbādī, los ulemas llegaron a lograr una cierta libertad de expresión, como pudieron ocupar los puestos más claves de la corona. Su papel político, se basaba en persuadir al rey que la salvación del islam de la mano de los cristianos, no pudiera ser realizada sin la intervención urgente del dueño magrebí. La toletencia, la cordura y la clarividencia que calificaban la manera de gobernar de Al-Mu‘tamid, dieron lugar a una intervención amplia y directa de esta élite social, en los asuntos políticos de los reinos de taifas, por lo cual, se puso fin a esta confusa era, dando la legitimidad al emir almorávide, para apoderarse de estos reinos y unirse, de nuevo, las tierras de al-Ándalus. Por contraste de su padre Al-Mu‘tadid, que adoptó una política de represión, tiranía y persecución, contra los ulemas, lo cual hizo reducir su labor político, limitado en unas tentativas y esfuerzos individuales como lo ha sido mencionado con anterioridad.

**5. Papel político de los ulemas en la dominación almorávide:** Cabe recordar que desde el principio, la mayoría de los ulemas consideraron que las políticas aplicadas por los príncipes andalusíes y el regimen de sus Estados eran ilegales. Aun así, hubo sólo una minoría, como los citados precedentemente, que tuvieron el valor de anunciar, sincera y públicamente, su completo rechace hacia la política hegemónica y expansionista, adoptada por dichos reyes, pero sin ningún resultado, puesto que en aquella era, esta categoría erudita, estaba casi aislada. Además de eso, tuvo miedo del castigo rígido de los crueles y tiranos sultanes<sup>1</sup>. Como ejemplos de estos valientes ulemas, tenemos el caso del alfaquí Abū Muḥammad ‘Alī Ibn Ŷahwar, que falleció en el año 1064/457h., sin poder realizar su propósito de ver de nuevo, al-Ándalus, unido bajo la bandera del islam. Al igual que, el alfaquí Abū al-Walīd al-Bāyī (1012-1081/403-474h.)<sup>2</sup>, considerado como el primero, que tomó la iniciativa de llamar a la unión del país, que había sido desgarrado por los sangrientos conflictos<sup>3</sup>.

1- Igual que Al-Mu‘tadid Ibn ‘Abbād del partido árabe y Bādīs Bnu Ḥabbūs del partido beréber, que eran los más crueles de la época que ocupamos.

2- Swīdān, Ṭāriq, op.cit., p.259.

3- Ḥasan Aḥmad Maḥmūd- Qiyām Dawlat Al-Murābiṭīn- Dar al-Fikr al-‘Arabī- Al-Qāhira- 1957- p.266. Al-Ŷamīlī Sa’dī Jalaf- Makānat al-fuqahā’ wa dawruhum al-siyāsī fī Al-Ándalus- Bagdād- in *Maṣallat al-‘ulūm al-islāmiyya waqā’i ‘al-mu’tamar al-‘ilmī al-rābi’*- 2012- p.301.

No obstante, la política de tolerancia con la cual el rey Al-Mu‘tamid trataba a los ulemas, dio una mayor oportunidad a estos últimos a desempeñar un rol sustancial en las cuestiones políticas que las religiosas, educativas o sociales, y que evolucionó y de una manera apreciable, después de la sonada victoria de las fuerzas de la coalición musulmana, mandadas por el líder almorávide Yūsuf Ibn Tāšufīn, en la decisiva batalla de al-Zallāqa, contra el ejército de Alfonso VI. Este gran éxito de los musulmanes, fue en realidad, fruto de su incansable labor, que habían hecho para convencer a sus reyes, principalmente, Al-Mu‘tamid, que había acogido la idea luego la implementó. Sin olvidar de mencionar los notables esfuerzos de los alfaquíes miembros de la delegación enviada desde Sevilla, para negociar con el emir almorávide y persuadirle a atravesar el estrecho. Por otra parte, su participación directa en la mencionada batalla, considerándola como *ŷihād*, contra los infieles en la que muchos ulemas han sido víctimas, entre ellos citamos : Ya‘lā Al-Mašmūdī, Faḍl bnu ‘Alī bnu Aḥmad bnu Sa‘īd bnu Ḥazm y Abū Bakr bnu Muskan, el más tenez oponente de los reyes de taifas<sup>1</sup>.

Entonces, inferimos que a partir de aquel momento, los alfaquíes trabajaban más que nunca, para salvaguardar la continuidad del islam en la Península Ibérica, y alcanzaron tener un papel destacado y decisivo en la resistencia andalusí frente al avance cristiano, cuyo verdadero instrumento era el emir de los musulmanes, que convirtió a ser su amo por su exitosa política militar. Aun así, las nuevas operaciones ofensivas, que el rey Alfonso lanzaba contra los musulmanes desde el baluarte de Aledo<sup>2</sup>, obligaron, otra vez, a los alfaquíes de intervenir para solicitar el apoyo de Ibn Tāšufīn que concluyó con su segundo paso a las tierras andaluzas en 1088/481h. Pero, las nuevas rencillas entre los reyes de taifas<sup>3</sup>, condenó al fracaso del asedio de Aledo y por ello, la retirada de

1- *Ibíd.*, p.320. Ibn Baškwāl, *op.cit.*, p.320.

2- Castillo ubicado en el centro de las citadas ciudades, en un lugar tan elevado, a un medio día de Lorca. Sus ruinas existen hasta hoy día. La escritura de su nombre en lengua árabe se varía de un autor a otro. Anónimo, *Al-Ḥulal Al-Mūšiya...*, *op.cit.*, p.67. Al-Murrākušī ‘Abd Al-Wāḥad, *op.cit.*, p.132. Ibn Abī Zar‘ Al-Fāsī, *op.cit.*, p.152. Ibn ‘Iḍārī, T.IV., *op.cit.*, p.141.

3- Sobre todo entre ‘Abd Allāh de Granada y su hermano Tamīm de Málaga, y entre Al-Mu‘tamid e Ibn Rašīk, gobernador de Murcia, para más detalles e informaciones, véase: Ibn Balqīn ‘Abd Allāh- *Kitāb Al-Tibyān ‘Ani al-Ḥādīṭa bi-Dawlat Banī Zīrī- taḥqīq ‘Alī ‘Umar- Maktabat al-taqāfa al-dīniyya- Al-Qāhira- 2006- pp.138-139.*

las fuerzas africanas y el restablecimiento del régimen de parias. Sobre este desistimiento escribe el emir Ibn Balqīn : « *Sin embargo, todo resultó inútil, y los musulmanes no pudieron aprovechar ninguna oportunidad favorable, a causa del desacuerdo en que estaban, por voluntad divina* »<sup>1</sup> ; y eso no fue más que el fin del principio de una nueva era, como lo indican estas expresiones del mismo emir granadino : « *Todas estas cosas eran el anuncio de la desgracia, la época crítica para los sultanes andalusíes y la suerte próxima para los almorávides* »<sup>2</sup>.

A continuación y ante tales circunstancias, los alfaquíes más racionales, declararon expresamente su oposición contra los reyes de taifas, así salieron de su efímero silencio, donde expresaron su total apoyo a los norteafricanos. Primero, acusando a los reyes de taifas, principalmente Al-Mu‘tamid<sup>3</sup>, de aliarse en demasiadas ocasiones, con el infiel Alfonso, pidiendo su protección y su apoyo militar para atacar a sus propios hermanos, en los principados más pequeños y precarios y repartir las posiciones entre ellos. Segundo, de imponer impuestos ilegales, que la población no pudo aguantar, a causa del alzamiento continuo y excesivo de estos cargos económicos que perjudicaron gravemente la economía del país, a pesar de las recurrentes llamadas del emir magrebí a los príncipes musulmanes, para abolirlos, por no ser prescriptos por el Corán y por haber dilapidando los bienes de los súbditos andalusíes. Sin embargo, estos últimos negaron de hecho y de derecho, la petición de su invitado, porque este dinero sumado, era la única y la más segura fuente, para poder satisfacer a su aliado cristiano, puesto que se convirtió su único apoyo militar, para contener el avance inminente de Ibn Tāšufīn.

Los ulemas eran tan conscientes y seguros del impacto que iban a provocar estas inculpaciones y quejas que llegaron al oído del emir ṣaḥrawí en Murrākuš, que hasta la esposa de Al-Mu‘tamid, I‘timād Al-Rumaykiya, no fue excluida, como lo indica Dozy : « *a ésta se la acusaba de haber arrastrado a su esposo en un torbellino de placeres, y de ser la causa principal de la decadencia del culto* »<sup>4</sup>. Cuyos resultados

1- Ibn Balqīn ‘Abd Allāh, *El siglo XI en la 1a persona Las Memorias de ‘Abd Allāh...*, op.cit., p.240.

2- *Ibíd.*, p.242.

3- Además del emir zirī ‘Abd Allāh de Granada que se alió con Alfonso contra los almorávide. Ibn Balqīn ‘Abd Allāh, *Kitāb Al-Tibyān...*, op.cit., pp.155-159.

4- Dozy Reinhart P., op.cit., p. 341.

eran la intervención militar de los almorávides y la completa ocupación, de los reinos de taifas, y por lo cual el paso de un país destrozado a un Ándalus unificado, que nos hace recordar de las lujosas épocas de los emires y califas marwānīes.

Por otro lado, además del sostén y el consentimiento de los ulemas, el líder norteafricano, pudo ganar incluso el soporte de los súbditos andalusíes, lo que le alentó a retornar a la Península por la tercera vez 1090/483h.<sup>1</sup>. Su poder aumentó, tras su aplastante victoria en la batalla de al-Zallāqa, donde había sido alabado, por el pueblo por todos los buenos términos, y en que tuvo el privilegio de nombrarle el salvador del islam peninsular, sobre todo, tras las últimas querellas de Aledo que engendró, sin duda alguna, el fracaso de la campaña. Eso lo que nos confirma Dozy cuando dice: « *para ellos, era el salvador de Andalucía y de la religión musulmana y se lo llamaban el primer capitán del siglo* »<sup>2</sup>.

Los alfaquíes, por su parte, se animaron excesivamente, para alcanzar su propósito de facilitar la entrada de Yūsuf Ibn Tāšufīn en al-Ándalus para apoderarse de los reyes de taifas, mediante el papel de mediación que habían desempeñado<sup>3</sup>, y las fetuas que habían declarado para legitimar dicho ambicioso proyecto, donde anunciaron públicamente: « *que los príncipes andalusíes eran unos libertinos, viciosos e impíos, que con su mal ejemplo habían corrompido a los pueblos, y que habían echado contribuciones ilegales y que las habían mantenido a pesar que Yusuf les había exigido abolirlas...* »<sup>4</sup>, además de eso se aliaron con el rey Alfonso VI, el enemigo más implacable de la verdadera religión<sup>5</sup>.

Ahora bien, los señores andalusíes, sentían el acercamiento del peligro de la perdida irrevocable de sus precarios reinos, incluso de sus

1- Anónimo, *Al-Hulal Al-Mūšiya ...*, op.cit., pp.71-77.

2- Dozy Reinhart P., op.cit., p.329.

3- Había unas visitas continuas, y a veces secretas, de los alfaquíes, notables y cadíes, que tenían como objetivo detener el peligro cristiano, especialmente, con la intensificación de las operaciones de hostigamiento lanzadas desde el baluarte de Aledo, que se encontraba en el corazón de al-Ándalus, donde se notaba, que hasta el propio rey sevillano Al-Mu'tamid, se presentó en persona a Ibn Tāšafīn para pedir su ayuda. Sin embargo, estas visitas de los alfaquíes tenían, en realidad, otro blanco, convencer al emir almorávide de apoderarse de los reinos de taifas, acusándoles de su irreligiosidad y su incapacidad de afrontar a los cristianos.

4- Dozy Reinhart P., op.cit., p.341.

5- Para más informaciones sobre estas fetuas, véase : *Ibíd.*, pp.341-342.

elevadas riquezas. Por lo tanto, tomaron la iniciativa de enviar los alfaquies, como mensajeros a Ibn Tāšufīn con el fin de mejorar las relaciones y suavizar los odios<sup>1</sup>, obteniendo así su satisfacción y la del emir magrebí. Pero, una vez, estos últimos llegados a la capital almorávide, se quejaron de sus propios reyes, acusándoles del despilfarro del dinero público y del mal mandamiento del país, expresando, el completo rechazo y la cólera de los habitantes contra sus dueños, y a la vez, mostrando, su pleno respaldo al jefe almorávide<sup>2</sup>.

En 1090/483h., convencido ya de lo oído, y apoyado por las fetuas declaradas por los ulemas andalusíes contra sus príncipes, además de las de sus propios alfaquies del Magreb y del Oriente<sup>3</sup>, volvió a desembarcar Yūsuf Ibn Tašufīn en Algeciras<sup>4</sup>, deteniendo así el avance de los cristianos y al mismo tiempo, apoderando de los príncipes andalusíes, que se convirtieron una verdadera amenaza para la permanencia del islam en dicho territorio. La tarea de Ibn Tāšufīn fue tan fácil y mucho más rápida, por la que todas las taifas se rindieron sucesivamente bajo su autoridad.

**Conclusión:** En el período de los reinos de taifas, como venimos destacando, asistimos a una etapa de retroceso territorial en al-Ándalus, en particular, con la toma de Toledo 1085/478h., en que el reino cristiano, además del extásis de la victoria, se vio libre de los ataques musulmanes, inmersos a la sazón en la corrupción y en las hostilidades. Por eso, los ulemas de esta época, se esforzaron a intervenir para el bienestar socio-económico de la población y la centralización del poder, dando como ejemplo el papel político de unos de estos ulemas que conoció la corte sevillana, durante el reinado de Al-Mu‘taḍid Ibn ‘Abbād y su hijo Al-Mu‘tamid.

1- Sobre todo al ser enterado de las insultas de Al-Mu‘tamid. Ibid., p.335

2- Tenemos como ejemplo del rey Ibn Balqīn cuando envió los alfaquies de su corte : el cadí Ibn Sahl y Bādīs Ibn Wārawī a Ibn Tāšafīn para alabarle como rey exitoso de Granada. Al regresar describieron su misión por la positiva. Pero en realidad habían engañado a su rey. Para más detalles véase : Ibn Balqīn ‘Abd Allāh, *El siglo XI en la 1a persona Las Memorias de ‘Abd Allāh ...*, op.cit., p. 296. Ibn Balqīn ‘Abd Allāh, *Kitāb Al-Tibyān...*, op.cit., p.178.

3- Para tener una mayor autoridad, Ibn Tašufīn, hizo probar estas fetuas con las de los alfaquies del Oriente, entre ellos citamos los dos alfaquies: Al-Gazālī y Abī Bakr Al-Ṭarṭūšī.

4- Fue la tercera vez en que Ibn Tāšafīn atravesó el estrecho de Gibraltar. Como se recordaba, la primera fue en 1086/479h. y la segunda, dos años después 1088/481h., cuando vino a socorrer los musulmanes contra los ataques de Aledo.

De todo lo aclarado con anterioridad, extraemos que el papel político de los ulemas en el período de los reinos de taifas, precisamente, durante el gobierno de los mencionados reyes sevillanos, se ilustra de una manera implícita y explícita, donde observamos que esta élite de sabios, no permaneció indiferente a los fallos políticos de sus reyes y la laxitud religiosa prevaleciente en el país. Así que, en el reinado de Al-Mu‘taḍid, la injerencia de esta alta casta piadosa, fue tácita y mucho más ambigua e indirecta, debido a la política de intransigencia adoptada por este rey, caracterizada por la opresión, la persecución y hasta la ejecución de los alfaquíes, en que todas sus tentativas, en lo que concierne, la unidad territorial de al-Ándalus y la incitación a sus conciudadanos a la rebelión contra su señor, no consiguieron sus logros.

Si bien, con la entronización del príncipe Al-Mu‘tamid, quien adoptó, desde el principio, una política más flexible, calificada por la tolerancia, la clemencia y la sapiencia, los alfaquíes tuvieron cierta libertad, y su posición socio-religiosa y científica les dio la oportunidad de interponerse de manera directa y expresa en los asuntos políticos de la corte, donde se revelaron, sincera y públicamente, y sin miedo, su total rechazo contra la política de los príncipes andalusíes, o sea por lo que se refiere a la división y la rivalidad desleal, que había entre ellos, o por lo que tiene relación con la imposición de gravámenes, sobre la población, con el objeto de pagar parias al enemigo cristiano. Sin olvidar de citar su función significativa en convencer a Ibn ‘Abbād de solicitar la ayuda de los norteafricanos, para amparar la permanencia del islam y posteriormente, sus mayores soportes y dictámenes al líder almorávide, para conseguir el control de al-Ándalus y salvaguardar la continuidad del islam en esta tierra.

Al final, concluimos que el papel político de los ulemas, en el período que hemos tratado, fue tan destacado, ya que alcanzó su principal objetivo que consiste en la contribución de esta clase piadosa y docta en la unidad de la nación, y así la unión de al-Ándalus, y la protección del islam de la mano de sus vecinos cristianos. Asimismo, afianzaron su posición socio-política que iban a gozar con la llegada de los almorávides, puesto que la gran parte del triunfo de Ibn Tāšufīn, fue debido al incondicional apoyo de los alfaquíes y su mayor labor sobre los súbditos andalusíes.

## **Bibliografia**

### **Libros:**

- Al-'Abbādī Aḥmad Mojtār- *Dirāsāt fī tārij Al-Magreb wa al-Ándalus*- Našr Muḥammad Aḥmad Basyūnī, Al-Iskandariyya,1968.
- Albornoz Claudio Sánchez- *La España musulmana según los autores islamitas y cristianos medievales*- T. II, Espasa calpe, S.A., Madrid, 1973.
- Al-Ḥumaydī Abū 'Abd Allāh Muḥammad bnu Našr- *Yadwat Al-Muqtabis fī Dīkr Wullāt Al-Ándalus*- al-Dār al-Miṣriyya li-Ta'lif wa al-Ṭarḡama, Al-Qāhira, 1966.
- Al-Murrākuṣī 'Abd Al-Wāḥad- *Al-Mu'yab fī Taljīs Ajbār Al-Magreb*- Taṣḥīḥ wa Ta'liq Muḥammad Sa'id Al-'Aryān wa Muḥammad Al-'Arabī Al-'Ulmī, Maṭba'at al-istiḡāma, Al-Qāhira, 1949.
- Al-Sirḡānī Rāḡib- *Qiṣat Al-Ándalus mina al-faṭḥ ilā al-suqūt*- Mu'asasat iqra' li-našr wa al-tawzī' wa al-tarḡama, Al-Qāhira, 2011.
- 'Anān Muḥammad 'Abd Allāh- *Dawlat al-Islām fī al-Ándalus al-'asr al-tānī Duwal al-Ṭawā'if mundu qiyāmiha hattā al-faṭḥ al-murābiṭ*- Maktabat al-jāniyī, Al-Qāhira, 1997.
- Anónimo- *Al-Ḥulal Al-Mūṣiya fī Dīkr al-Ajbār Al-Murrākuṣiya*- Taḥqīq Suhayl Zakkār-'Abd Al-Qāder Zamāma, Dār al-Rašād al-Ḥadīṭa, Al-Dār Al-Bayḡā', 1979.
- Ben'Abūd M'hamed- *Yawānib mina al-wāqi' al-andalusī fī l-qarn al-jāmis al-ḥiṣr*- Matābi 'al-šwij, Tiṭwān, 1999.
- Brazales Juan Castilla- *Érase una vez al-Aldalus*- ed. Consejería de Cultura a través de la fundación el legado andalusí, Granada, 2009.
- Dozy Reinhart P.- *Historia de los musulmanes de España (libro III. El califato- LibroIV Los reyes de Taifas)*-, Turner publicaciones, S.L, Madrid, 2010.
- Ḥasan Aḥmad Maḥmūd- *Qiyām Dawlat Al-Murābiṭ*- Dar al-Fīkr al-'Arabī, Al-Qāhira, 1957.
- Ḥusayn Mu'nis- *Šuyūj al-'asr fī l-Ándalus*- Al-diyār al-miṣriyya li-ta'lif wa l-tarḡama, Al-Qāhira, 1965.
- ..... - *Mawsū'at tārij l-Ándalus Tārīj wa fikr wa ḥadāra wa tūrāt*- T.II., maktabat al-ṭaqāfa al-diniyya, Al-Qāhira, 1996.
- Ibn Abī Zar' Al-Fāsī- *Al-Anīs al-Muṭrib bi-rawḡ al-Qirṭās fī ajbār mulūk al-Magreb wa tārij madinat Fās*- Dār Maṣṣūr li-ṭibā'a wa al-warāqa, Al-Ribāt, 1972.
- Ibn Al-Abbār- *Al-Ḥulla Al-Sayarā'*- taḥqīq Dr.Ḥasan Mu'nes, T.II., Dār al-Ma'ārif, Al-Qāhira, 1985.
- Ibn Al-Faraḡī 'Abd Allāh bnu Muḥammad- *Tārīj 'Ulamā' Al-Ándalus*- analizado por Al-Swīfī 'Abd Al-Raḥmān, Dār al-kutub al-'ilmiyya, Bayrūt, 1997.
- Ibn Balqīn 'Abd Allāh- *Al-Tibyān*- taḥqīq Al-Ṭaybī Amīn Tawfīq, Maṣṣūrāt 'Atṭāf, s.l., s.f.
- .....- *Kitāb Al-Tibyān 'Ani al-Ḥadīṭa bi-Dawlat Banī Zīrī*- taḥqīq 'Alī 'Umar, Maktabat al-ṭaqāfa al-diniyya, Al-Qāhira, 2006.
- .....- *El siglo XI en la 1ª persona Las Memorias de 'Abd Allāh último rey Zīrī de Granada, destronado por los Almorávides (1090)*- Traducido por E.Lévi-Provençal (ob.1956) y Emilio García Gómez, Alianza Editorial, Madrid, 2009.

- Ibn Baškawl Jalaf bnu ‘Abd Al-Malik- *Al-Šila-* taḥqīq Ibrāhīm Al-Abyārī, Dār al-kitāb al-lubnānī, Bayrūt, 1989.
- Ibn Bassām Ašantarīnī- *Al-Dajira fi mahāsin ahl al-ŷazira*, taḥqīq Ihsān ‘Abbās- T.I., Dār al ṭaqāfa, Bayrūt-Lubnān, 1979.
- Ibn Jalkān Šams Al-Ddīn Abā L-‘Abbās- *Wafayāt al-A ‘yān wa Anbā’ Abnā’ al-Zamān*- T.I-V, Dār Al-kitāb al-Lubnānī, Bayrūt, 1981.
- Ibn Jāqān Abī Naṣr Al-Faṭḥ bnu Muḥammad- *Qalā’id al- ‘Aqlān wa Maḥāsin al-A ‘yān*- taḥqīq Ḥusayn Yūsuf Jarbūš, Dār al-Manār, Al-Ordun, 1989.
- Ibn Sa’īd Al-Magribī Abū L-Ḥasan ‘Alī bnu Mūsā bnu Muḥammad- *Al-Magreb fi Ḥulay Al-Magreb-*, Taḥqīq al-Duktūr Šawqī Ḍif, T.I-II., Dār al-Ma’ārif, Al-Qāhira, 1983.
- Ibn ‘Idārī Al-Murrākušī- *Kitāb Al-Bayān al-Mugrib fi ajbār Al-Āndalus wa al-Magrib*- Taḥqīq wa murāyā’a J-S Colan wa E.Lévi Provençal, T.II-IV., Dār al-ṭaqāfa, Bayrūt-Lubnān, 1980.
- Izquiero Benito Ricardo- *Alfonso VI y la Toma de Toledo*- Pubs del I.P.I.E.T. Serie VI.Temas Toledanas, Toledo, 1986.
- Jāliṣ Šalāḥ- *Muḥammad Ibn ‘Ammār Al-Andalusī dirāsa adabiyya wa tārijīyya li-alma ‘ šajsiyya fi tārij dawlat banī ‘abbād fi Iṣbīliya*- Maṭba‘at al-Hudā, Bagdād, 1957.
- .....- *Iṣbīliya fi al-qarn al-jāmis al-ḥiyrī, dirāsa adabiyya tārijīyya li-nuṣū’ dawlat banī ‘Abbād fi Iṣbīliya wa taṭawar al-ḥayāt al-adabiyya fihā 410-461*- Dār al-ṭaqāfa, Bayrūt, 1965.
- Lucena Luis Seco- *Al-Ḥammūdiyūn Sādatu Mālaqa wa Al-Ŷazira al-jaḍrā’*- Tarŷamahu al-Duktūr ‘Adnān Muḥammad Āl Ṭa‘ma, Maṭba‘at Al-Šām, Dimašq, 1992.
- Manchado Carrasco Ana I. § Quesada Juan Martos § Souto Lasala Juan A.- *Historia de España Medieval Al-Andalus*- Ediciones Istmo, Madrid, 2009.
- Prieto Y Vives Antonio- *Los Reyes de Taifas Estudio Histórico Numismático de los Musulmanes Españoles en el Siglo V de la Hégira (XI de J.C)*- C.E.H., Madrid, 1926.
- Provençal E.Lévi- *Histoire de L’Espagne musulmane Le califat umayyade de Cordoue (912-1031)*- T.II, G.P. maisonneuve, Paris, E.J. Brill, Leiden, 1950.
- Qāsim Ṭawīl Maryam- *Mamlakat Garnāta fi ‘ahd banī zīrī al-barbar (403-483/1012-1090)*- Dār al-kutub al-‘ilmiyya, Lubnān, 1994.
- Qaysar Mustafā- *Al-Mu’tamid bnu ‘Abbād 431-488h, Dirāsa tārijīyya siyāsiyya adabiyya qirā’a mu’āšira muqārana*- Dār al-Ašraf, Al-Ŷazā’ir, 2011.
- Sarr Bilal- *La Granada Zirī, (1013-1090)*- Edición Alhulia S.L, Granada, 2011.
- Swīdān Ṭāriq- *Al-Āndalus Al-Tārij al-Muṣawwar*- Šarikat al-ibdā’ al-fikrī, Al-Kuwayt, 2005.
- Viguera Molins María Jesús- *Los Reinos de De Taifas y las invasiones magrebies (Al-Andalus del XI al XIII°*- ed. Mapfre, Madrid, 1992.
- Artículos:**
- Al-Ŷamīlī Sa’dī Jalaf- Makānat al-fuqahā’ wa dawruhum al-siyāsī fi Al-Āndalus-Bagdād- in *Maṣallat al-‘ulūm al-islāmiyya waqā’i’ al-mu’tamar al-‘ilmī al-rābi’*- 2012.
- Alvarez Morales Camilo- Ibn l-Qasira un diplomático andalusí en la corte de los almorávides- Granada- in *Cuadernos de Historia del Islam*- N 8- 1977.

- Ben‘Abūd M’ḥamed- El papel Social y político de los Ulama en Al-Andalus durante el período de los Taifas- Madrid- in *Cuadernos de Historia del Islam XI-* N 11- 1984.
- Fierro Maribel- Ulemas en las ciudades andalusíes : religión, política y prácticas sociales- Málaga- in *Congreso Internacional : Escenarios urbanos de al-Andalus y el Occidente musulmán-* Edición Científica : Virgilio Martínez Enamorado- Málaga- 2010.
- Peláez Portales D.- La Šūrà en al-Andalus- Madrid- in *Anaquel de Estudios Árabe-* V.9- N 129- 1998.
- Plazas Rodríguez Teresa- Los Ulemas Andalusíes y el Poder Almorávide (SS.XI-XII)- Madrid- in *Estudios sobre Patrimonio, Cultura y Ciencias Medievales-* V 19- N 3- 2017.

**Website:**

- [https :// midad.com. /Al-‘Ulamā’\\_ wa \\_Al-Umarā’](https://midad.com./Al-‘Ulamā’_wa_Al-Umarā’_.pdf). pdf.
- [https://shiaonlinelibrary.com./ Al-Zarkarī J. \\_Al-A‘lām\\_ al-maktaba\\_ al-šī‘iyya](https://shiaonlinelibrary.com./ Al-Zarkarī J. _Al-A‘lām_ al-maktaba_ al-šī‘iyya. pdf). pdf.